



الأربعون حديثاً معراج الشيخ طه الجبريني
ومعراج آخر صفة حواشي علي شريح النخبة

٥٨٢

الأربعين النووية للنووي، يحيى بن شرف -
٥٦٧٦ م كتب في القرن العاشر الهجري تقديراً .

م

١٦ ق ١٥ س ٢٢ × ١٦ سم

نسخه جيدة، ضمن مجموع (ق ١٦ - ١٧) خطها نسخ
معتاد، ناقصة الآخر . ضبع .

٥٥٢١

١

الاعلام ١٨٤:٩ الأزهرية ٣٩٥:١
١ - الأجزاء الستة الأخرى ١ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ

٩١٦٣١٥
٩٢١٤/١١/١٦

٥٨٢

حواشي على شرح نخبة الفكر لابن حجر، تأليف ابن
قنبلو بفسا، قاسم ابن قنبلو بفسا - ٨٧٩ م . بخط
محمد بن أحمد بن يوسف الشبلي الحنفى ابن
اسماعيل بن محمود، ٩٢٢ م .

م

١٦ ق ٢١ س ٢٢ × ١٦ سم

نسخه جيدة، ضمن مجموع (ق ١٧ - ٣٣) خطها تعليل
مقروء بها نقص في الأثناء

٥٥٢١

٢

الاعلام ١٤:٦ دار الكتب المصرية / المصطلح

الحديث : ٢١٨

١ - مصطلح الحديث أ - المؤلف

ب - النسخ ج - تاريخ النسخ د - حواش
على توفيق نخبة : المؤلف في مصطلح الحديث
هـ - حواش على : الشرح في توضيح نخبة الفكر

٩١٦٣١٥

٩٢١٤/١١/١٦

٥٨٢

(حاشية في الفقه) كتبت في القرن العاشر
الهجري تقديراً .

م

١٦ ق ٢١ س ٢٢ × ١٦ سم

٥٥٢١

٣

نسخه جيدة، ضمن مجموع (ق ٣٣ - ٣٥) خطها تعليل
غير مقروء بها نقص بالأثناء، تليها فائده

١ - فقه المذاهب الإسلامية

أ - تاريخ النسخ

٩١٦٣١٥
٩٢١٤/١١/١٦

٥٥٢١

المجلد ١١

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم النخطوط"

الرقم: ٥٥٢١ ق ١٦٢١
العنوان: مجموع تطلعات ابن ابي البرقي السوي
المؤلف: السوي بمحيته سرح و فخر
تاريخ النسخ: العصر المملوكي
اسم الناسخ:
عدد الأوراق: ٢٥
ملاحظات:

فقطبان ريبنت الصقادر
 ٣٠٠٠٠٠
 من شهر عيد

الصغير

هذا كتاب

هذا كتاب

تأليف الشيخ الامام العالم

العلامة الحافظ

ابي زكريا يحيى بن

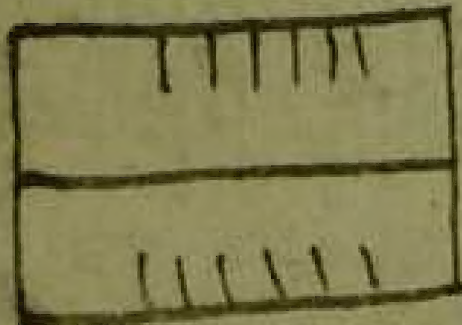
مشرق النخعي

رحمته الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

ملكه الفقير الحقير المقرب بالذن
 والتقصير الي الله تعالى عبد
 السيد احمد ابن عبد الله السيد
 ابن عبد الله السيد يحيى ابن عبد الله
 الشيخ غني ابن عبد الله الشيخ محمد ابن
 عبد الله الشيخ ابو بكر الهبر ابي
 الله جميعا وغفر لهم بحاجه نبيه
 محمد صلى الله عليه وسلم امين يا
 رب العالمين في شهر شعبان
 ١٢٨٤

هذه نسخة المخطوط الذي خطها
 النبي صلى الله عليه وسلم



بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وفضل الصلاة
 واكمل التسليم على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وامام
 المرسلين وعلى سيدنا زكريا وابنه سيدنا يحيى وعلى
 سائر ساداتنا الانبياء والمرسلين صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين ورضي الله عن آل البيت
 والتابعين وعن العلماء العاملين والائمة المجتهدين
 ومقلديهم باحسان الى يوم الدين ورضي بفضله عن
 مؤلف هذا الكتاب ورواته وشراحه وعنكم وعن
 والديكم وعن مشايخكم وعنايتكم وعن والدينا ومشايخنا
 وعن الحاضرين والذين هم ومشايخهم وعن جميع المسلمين
 اجمعين امين اما بعد فنروي بعالي سندكم المتصل بالشيخ الامام
 الحافظ ابي زكريا يحيى بن مشرق النخعي رحمه الله تعالى

الحقيقة السحر السحر
 اي الاسلام الواسع

عن ابن حجر في سواده حديث يلعب ابي وقيل فزلب من هذا قول
 بعضهم في رسالنا لا نأخذنا ان ننسبنا او اخطانا الى قول ما لا طاقه
 لنا به من الاعتدال في الدعاء لنا من عند هؤلاء هذه الآية لاننا نسبح
 ونعالي فالله فعلت بخلافه واعطى عنا الحق فانه نوصي وردنا الذي
 في نسلمانة سبحانه ونعالي فالله فعلت اجمع

عن ابن حجر في سواده حديث يلعب ابي وقيل فزلب من هذا قول
 بعضهم في رسالنا لا نأخذنا ان ننسبنا او اخطانا الى قول ما لا طاقه
 لنا به من الاعتدال في الدعاء لنا من عند هؤلاء هذه الآية لاننا نسبح
 ونعالي فالله فعلت بخلافه واعطى عنا الحق فانه نوصي وردنا الذي
 في نسلمانة سبحانه ونعالي فالله فعلت اجمع

[illegible]

الصفات التي لا تتحدى أو تفسد بالغير
 الفاضل إلى الصفات التي يتعدى أثرها
 إليه وعرفنا فعله من غير تعظم التمتع
 من غير على الحامد وغيره وهذا هو المستور
 وأما اصطفاؤه فافهم من صفات العبد
 تبع ما انعم الله به عليه من الصفات العظمى
 فصار الحواري والمواهب إلى ما خلقه من
 الطاعات ولعمرة هذا التمام قال
 وفعل من عبادة الشكور
 باعث من رسل الرسل جمع
 هو انما هو ذكوري بنى آدم اوجي
 بشرع وامر بتبليغه شوكا كان له
 انزل عليه السلام ناسا ليس من
 له او غير ما يتبعه او على من قبله وامر
 بعونه الناس اليه لم يكن له ذلك ان
 بتبليغ الموعى اليه من غير كتاب
 ولذلك كثر في الرسل اذ في كتابه
 وثلاثة عشر قلنا الكتاب الذي التور
 والاحمل والنزور والفوق
 وصحاح دم وسيت وادرسوا
 وهو اصفى من اليه فانه انما
 في ذكر من بني آدم اوجي اليه من
 ان لم يولد بتبليغه

[illegible][illegible]

وفي رواية بن عمر كُتِبَ في منزلة العلماء وحُشِرَ في رتبة الشهداء أو له أيام وحضر الدنيا المدة
 واقف الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه وقد صنف
 الحسن في المنتقى للمسرح كالمعاني إلى الحاشية
 هذا الباب ما يخص من المصنفات فأول من
 بن محمد بن أبي بكر ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم
 بن أبي بكر السوي وأبو بكر الجوري وأبو بكر محمد
 بن إبراهيم الأصفهاني والدارقطني والحاكم وأبو عبد الرحمن
 أبو سعيد الماليني وأبو عثمان الصابوني ومحمد بن عبد الله
 وأبو بكر البيهقي وخلائق لا يحصون من المتقدمين
 وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين حديثاً اقتداً
 بولادة الأئمة الأعلام وحفاظ الإسلام وقد اتفق العلماء على جواز
 العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ومع هذا فليس اعتماداً
 على هذا الحديث بل على قوله صلى الله عليه وسلم في الأحاديث الصحيحة
 ليبلغ الشاهد منكم الغائب وقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله

أمر أن يسمع مقالتي فوعاها فادأها كما سمعها ثم من العلماء من جمع
 نصف العقل وحسن السؤال
 نصف العلم والنصاحات
 الشيطان حسن الجوارح
 الأيمان من هو مان لا يسعها
 طالب علم وطالب دين

الأربعين في اصول الدين وبعضهم في الفروع وبعضهم في الجهاد وبعضهم
 في الزهد وبعضهم في الآداب وبعضهم في الخطب وكلها مقاصد صالحة
 رضي الله عن قاصديها وقد رايته جميع أربعين أهم من هذا كله وفيه
 أربعون حديثا مشتملة على جميع ذلك وكل حديث منها قاعدة عظيمة
 من قواعد الدين قد وصفه العلماء بأن مدار الاسلام عليه او هو
 الاسلام اعلم الله او غيره في ذلك ثم التزم في هذه الأربعين ان تكون صحيحة
 معظمها في صحيح البخاري ومسلم واذكرها عند وقت الاسانيد ليسهل
 حفظها ويعم الانتفاع بها ان شاء الله تعالى ثم اتبعها باب في
 ضبط حفي لفاظها وينبغي لكل راغب في الآخرة ان يعرف هذه
 الاحاديث لما اشتملت عليه من المهمات واحتوت عليه من التنبيه على جميع
 الطاعات وذلك ظاهر من تدبره وعليه اعتمادي واليه تفوي

قوله التوفيق وهو توفيق الله
 في العبد وترادف باعتبار المال واستنادي وله الحمد والنعمة والتوفيق والعصمة الحديث
 اللطف وهو ما به صلاح العبد الاول عن امير المؤمنين ابي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 عند خاتمة عمر فالحمد والحمد وان اختلف مفهومهما كما تقرر عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما
 والعصمة اي الحفظ عن الوقوع في الخالفات وبوجودها في الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوي فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
 في الحالفات وبوجودها في الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوي فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
 كلامه من نحو الدعاء بالصحة وهو طاهر ان اراد بها الحفظ من الذنب مع جواز وقوع
 خلافه وهذا هو الباطن لغير الانبياء هو اما الثاني
 فلا يساهم في الحفظ منع اسحاله ووجع خلافه
 في حجر

فهاجته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الله ورسوله
 فهاجته الى ما هاجه اليه رواه اماما الحديث ابو عبد الله محمد بن عبد
 بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزيب البخاري وابو الحسين مسلم بن الحجاج
 بن مسلم القشيري النيسابوري رضي الله عنهما في صحيحهما اللذين
 هما اصح الكتب المصنفة الحديث الثاني عن عمر رضي الله
 عنه ايضا قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد
 الشهور لا يري عليه اثر السفر ولا يعرفه منا احد حتى جلس الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فاسند ركبته الى ركبته ووضع كفيه على فخذيه
 وقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول
 الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت
 ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت فحجنا له نسائله و
 بصدقه قال فاجز في عن الايمان قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره

الجعفي

سجد جلوس

عهده ورسوله

وبه
 التوفيق

عن ابي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما
 الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول
 الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان
 وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت
 فحجنا له نسائله و بصدقه قال فاجز في عن الايمان
 قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
 الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره

ان يفتح

برفع فيه الاوان لكل سكر حتى الاوان يحيى الله تعالى محارمة الاوان في
 الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
 الجسد كله الا وهي القلب رواه البخاري ومسلم الحديث
 السابع عن ابي رقية عليم بن اوس الداري رضي الله عنه ان النبي
 قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذين البصيرة قلنا من قال
 بسمه واكيا به ورسوله ولا ائمة المسلمين وعامتهم فانه مسلم
 الحديث الثامن عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا
 الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا
 بحق الاسلام وحسابهم على الله تعالى رواه البخاري ومسلم
 الحديث التاسع عن ابي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضي
 الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما نهيتكم عنه فاحشوه وما امرتكم به فافعلوا مني ما استطعتم
 فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على انبيائهم

قوله الحق الاسلام فلا
 يحصى دمه ولا ماله فمهر
 هذا الحديث الحق في حقه
 ناس زمان بعد احسان او كثر
 بعد امان او قتل العيش
 الى حرم تعالى وتفضيه
 ان الزاد والقاتل تبا
 امواها وليس من
 كما نزلها كاتر عليها
 اسبح

رواه البخاري ومسلم الحديث العاشر عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
 طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المؤمنين
 فقال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا
 وقال تعالى يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
 ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يده الى السماء
 يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام
 وغذي بالحرام فاني استجاب لذلك رواه مسلم الحديث
 الحادي عشر عن ابي محمد الحسن بن علي بن ابي طالب سبط
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانة رضي الله عنه
 قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دعة مائة
 الى ما لا يربك رواه الترمذي والنسائي قال الترمذي
 حديث حسن صحيح الحديث الثاني عشر عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه حديث حسن رواه الترمذي

م
يدي

نسخة
وهو بسيط
خ
عنها

وغيره الحديث الثالث عشر عن ابي حمزة اشس بن مالك رضي الله
 عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا يوم من ايامكم حتى يحب اخيه ما يحب لنفسه
 رواه البخاري ومسلم الحديث الرابع عشر عن ابن مسعود
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل
 دماري مسلم الا باحدى ثلث الشب الزاني والنفس بالنفس
 والتارك لدينه المفارق للجماعة رواه البخاري ومسلم الحديث
 الخامس عشر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليقل
 خيرا وليصمت ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكثر
 جاره ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكن مريضه
 رواه البخاري ومسلم الحديث السادس عشر عن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني
 قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب رواه البخاري الحديث
 السابع عشر عن ابي يعلى شاذان بن اوس رضي الله عنه عن رسول



الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب الاحسان علي
 كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتل واذا ذبحتم فاحسنوا الذبح
 وليجد احدكم شفرة وكبريتا وذبحته رواه مسلم الحديث الثامن
 عشر عن ابي ذر جندب بن جنادة وابي عبد الرحمن معاذ بن
 جبل رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اتق الله حيث ما كنت واتبع السيئة نحرها وخالف الناس
 بخلق حسن رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي بعض
 النسخ حسن صحيح الحديث التاسع عشر عن ابي العباس عبد
 الله بن عباس رضي الله عنهما قال كنت خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم يوما فقال يا غلام اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك
 احفظ الله يحده امانك تجاهك اذا سالت فاسئل الله
 واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامم لو اجتمعت علي
 ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وان
 اجتمعوا علي ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك
 رفعت الاقلام وجفت الصحف رواه الترمذي وقال حديث

حسن صحيح وفي رواية غير الترمذي احفظ الله تجده امامك
تعرف الى الله في الرخا ويعرفك في الشدة واعلم ان ما الخطا
لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك واعلم ان الضر
مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا الحديث
العشرون عن ابي مسعود عقبة بن عمر الانصاري البصري
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان مما اذكرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع
ما شئت رواه البخاري الحديث الحادي والعشرون عن ابي
عمر وقيل ابي عمرة سفیان بن عبد الله رضي الله عنه قال
قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولا لا اسئل عنه احدا
غيرك قال قل امنت بالله ثم استقم رواه مسلم الحديث
الثاني والعشرون عن ابي عبد الله جابر بن عبد الله الانصاري
رضي الله عنهما ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه عليه
وسلم فقال ارايت اذا اصليت المكتوبات وصمت رمضان
واحملت الحلال وحرمت الحرام ولم ازد علي ذلك شيئا ادخل

رواه الترمذي
بغير
رواية

هو النعمان ابن
قفل هو

الحديث

الجنة قال نعم رواه مسلم ومعني حرمت الحرام اجتنبتة ومعني احملت
فعلته معقدا حله والله اعلم الحديث الثالث والعشرون عن
ابي مالك الحارث بن عاصم الاشعري رضي الله عنه قال قال
الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد
لله تملأان او تملأ ما بين السموات والارض والصلوة نور والصدقة
برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك او عليك كل الناس يغدو
فيا بئس نفسة فغفها او موبقها رواه مسلم الحديث الرابع والعشرون
عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي
عن الله عز وجل انه قال يا عبادي اتي حرمت الظلم على نفسي
وجعلت بينكم محرمات فلان تطالوا يا عبادي كلكم ضال الا من هدى
فاستهدى واني اهدى لكم يا عبادي كلكم جايع الا من اطعمه فاستنقع
اطعمكم يا عبادي كلكم عار الا من كسوته فاستكسوه في السك
يا عبادي انكم تخطبون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا
فاستغفروني اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني
ولن تبلغوا نقعي فتغفوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم واسمكم

قوله ومعني حرمت
هنا من كلام النبوة

يروى عن

حين بلغوا
تصلوا اي
تصلوا اليه

ولجئني الناس فقال انزهدي في الدنيا يحبك الله وانزهدي فيما
 عند الناس يحبك الناس حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره
 باسائه حنة الحديث الثاني والثلاثون عن ابي سعيد
 سعد بن مالك بن سنان الخدري رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ضرر ولا ضرار
 حديث حسن رواه ابن ماجه والدارقطني وغيرهما
 ورواه مالك في الموطا عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم مرسل فاسقط ابا يحيى سعيد وله
 طرق يقوي بعضها بعض الحديث الثالث والثلاثون
 عن ابي عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لو يغطي الناس بدعواهم لادخني حرام
 اموال قوم ودماءهم لكن البيعة على المديني واليميني
 علي من انكر حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا
 وبعضه في الصحيحين الحديث الرابع والثلاثون عن
 ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول

المرسل ما حذف من
 اسناده صحيح وهذا
 عند الحديثين واما
 عند الاصول فهو
 ما حذف منه اي لا
 كان لغيره يخرج بغيره

الله صلى الله عليه وسلم يقول من راي منكم منكرا فليغيره بيده
 فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليقلبه ولا تضعوا
 رواه مسلم الحديث الخامس والثلاثون عن ابي هريرة رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا
 ولا تاجسوا ولا تباغضوا ولا تباذروا ولا يبع بعضكم على بيع
 بعض فكونوا عباد الله اخوانا المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا
 يحب له ولا يذنب ولا يخرقه ولا يخذل ولا يفتن ولا يفسد
 الى صفة ثلاث مرات بحسب الموضع من الشرائع يحقر اخاه المسلم
 كل المسلم حرام دمه وماله وعرضه رواه مسلم الحديث السادس
 والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من نفس كربة من كرب الدنيا نفس الله
 عند كربة من كرب يوم القيمة ومن يسر على معسر يسر الله عليه
 في الدنيا والاخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والاخرة
 والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه ومن سلك
 طريقا يلتمس فيه علما سهل الله به طريقا الى الجنة وما يجمع

عن مؤمن

قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله وتب ارسون
بينهم الا نزل عليهم السكينة وغشيتهم الرمة وحفتم الملايكة
وذكرهم الله فعملهم عند الله بطاءة لم يسرع به نسبه
رواه مسلم بهذا اللفظ الحديث السابع والثلاثون عن
ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله تعالى
كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك للملايكة فمن سمع
بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان سمع
بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف
الي ضعف كثيرة وان سمع باسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده
حسنة كاملة وان سمع بافعلها كتبها الله سيئة واحدة
رواه البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف فانظر يا اخي
وفقي الله واياك الى عظم لطف الله تعالى وتامل هذه الا
وقوله عنده اشارة الى الاعتناء بها وقوله كاملة للتوكيد

الاعتناء

الاغتناء بها وقوله كاملة للتوكيد وشدة الاعتناء وقال في السيئة
التي سمعها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فاكدها بكاملة
وان عملها كتبها سيئة واحدة فاكدها بتقليلها بواحدة ولم يتركها
بكاملة فلهذا الحمد فالمئة سبحانه وتعالى لا تحصى ثناء عليه وبالله
التوفيق الحديث الثامن والثلاثون عن ابي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله تعالى قال من عادي لي وليا فقد اذنت للحرب وما
تقرب الي عبد ي بشي احب الي مما افترضت عليه وما يزال
عبد ي يتقرب الي بالنوافل حتي احبه فاذا احبته كنت سمعه
الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
ورجله الذي يمشي بها وان سألني اعطيته ولين استعادي
لا عينه نه رواه البخاري الحديث التاسع والثلاثون عن
ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تجاوز لي عن اسيي الخطا والنسيان وما استكرهوا
عليه حديث حسن رواه ترمذي واهل السنة وغيرهم

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال اخذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم عنكبي فقال كفي في الدنيا كأنك
غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر يقول إذا المسيت فلا تنظر الصباح
وإذا أصبحت فلا تنظر المساء وخذ من صحتك لمريضك ومن مالك
لموتك رواه البخاري الحديث الحادي والأربعون عن أبي محمد
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يوم من أحد أكبر حتى يكون هواه بتعالما
جيت به حديث صحيح رواه في كتاب الحج بأسناد صحيح الحديث
الثاني والأربعون عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم
علي ما كان منك أنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت
ذنوبك عتات السماء ثم استغفرتني غفرت لك يا ابن آدم أنك
لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لا
بقرابها مغفرة رواه الترمذي رحمه الله وقال حديث حسن
فهذه آخر ما قصدت من بيان الأحاديث التي جمعت قواعد التلا

وتضمنت ما يخص من أنواع العلوم في الأصول والفروع والإحكام
وسائر وجوه الأحكام وما أنا ذكرنا باختصار أحد في ضبط الفا
مرتبة لئلا يغلط في شيء منها وليست غني بها فظنها عن مراجعتها
في ضبطها ثم اشترع في شرحها إن شاء الله في كتاب مستقل واد جو
من فضل الله أن يوفقني فيه لبيان مهمات من اللطائف
وجمل من الفوائد والمعارف لا يستغني مسلم عن معرفة مثلها
ويظهر لطالعها جزالة هذه الأحاديث وعظم فضلها وما
اشتملت عليه من النقايس التي ذكرتها والمهمات التي وصفها
ويعلم بالحكمة في اختيار هذه الأحاديث الأربعين وأنها حقيقة
بذلك عند الناظرين وإنما افردتها عن هذا الجز وليسهل
حفظها بالجزء بفراده ثم من أراد ضم الشرح إليه فليفعل والله
عليه المنة بذلك اذ يعطف على نقايس اللطائف المستبصرة من
كلام من قال الله في حقه وما ينطق عن المهوي ان هو الا وحى
بوحى والله الحمد او اولا اخرنا وباطنا وظاهرا

باب الاستشارات الى ضبط الفاظ المشكلات هذا
الباب وان ترجمته بالمشكلات فقد اشر فيه على الفاظ من الصحاح
في الخطبة فضر الله امرأ روي بتشد يد الضاد وتحقيقها
والتشديد الكس ومغناه حسنه وجملة الحديث الاول امير
المؤمنين عمر رضي الله عنه هو اول من سمي امير المؤمنين قوله
صلى الله عليه وسلم اغنا الأعمال المراد لا تحب الأعمال
الشرعية الابالنية وقوله صلى الله عليه وسلم فهمجة الى الله
ورسوله مغناه مقبولة الحديث الثاني لا يري عليه اش
السفر وهو بضم اليا من يري قوله قوم بالقد خير وشرا
مغناه تعتقد ان الله تعالى قد راجع والشرق قبل خلق الخلق
وان جميع الكائنات بقضاء الله تعالى وقد روي وهو مراد لها
وقوله فاجري عن امارتها هو بفتح الهمزة اي علامتها ويقال
امار بلاها لغتان لكن الرواية بالها وقوله تلد الامة مرتها اي
سيدتها ومغناه ان تكثر السراي حتى تلد الامة السرية بنينا
لسيدها وبنيت السيد في معنى السيد وقيل يكث السراي

١٢
حتى تشتري الامة امها وتستعبد لها جاعلة تباها امها وقيل
غير ذلك وقد اوضحته في شرح صحيح مسلم بدلالة جميع طرقه
قوله العالة اي الفقراء ومغناه ان اسافل الناس يصرون
اهل ثروة ظاهرة قوله لبثت مليا هو بتشديد الياء اي زما
كثيرا وكان ذلك ثلاثا هكذا جاء مبينا في رواية ابي داود
والترمذي وغيرهما الحديث الخامس من احدث في امرنا
فهو ردي مردود كالحلق بفتح الحلق الحديث السادس
فقد استبرأ لدينه وعرضه اي صان عرضة دينه وعرضه
من وقوع الناس فيه قوله يوشك هو بضم الياء وكسر
السين اي يسرع ويقرب قوله حما الله بحارمه مغناه
الذي حماه الله تعالى ومنع دخوله هو الاشياء التي حرمها
الحديث السابع قوله عن ابي رقية فهو بضم الراء وفتح القاف
وتشديد الياء قوله الداري هو منسوب الى جد له اسمه
الدار وقيل الى موضع يقال له دارين ويقال فيه ايضا الدار
نسبة الى دير كان يتعبد فيه وقد بسطت القول في ايضاحه

في أوائل شرح صحيح مسلم الحديث التاسع قوله واختلافهم على انبياءهم
 ظهور رفع الفاء بالكسر بها الحديث العاشر قوله غذي بالحرام هو
 بضم العين وكسر الذا المعجمة المحذوفة الحديث الحادي عشر دعه ما
 يربك بفتح الياء وضمها الغتان الفتح افصح واشهر ومعناه اترك
 ما شكت فيه واعدل الي ما لا شك فيه الحديث الثاني عشر
 قوله يعنيه بفتح اوله الرابع عشر قوله الشيب الزاني معناه المحسن
 اذا زنا ولا حصان شرط معروفة في كتب الفقه الخامس عشر
 قوله ليصمت هو بضم الميم السابع عشر القتل والذبح بكسر
 اولهما قوله وليحد هو بضم الياء وكسر الحاء وتشديد الدال يقا
 احد السكين وحدها واستحد ها بمعنى الثامس عشر حديث
 بفتح بضم الجيم وضم الدال وبفتحها وجناده بضم الجيم
 التاسع عشر تجاهك بضم التاء وفتح الهاء اي امامك كما
 في الرواية الاخرى تعرف الي الله في الرخا اي تحب اليه
 بلزوم طاعته واجتناب مخالفة العشر واذ البر تستحي فاضع
 ما شئت معناه اذا اردت فعل شيء فان كان مما لا تستحي من

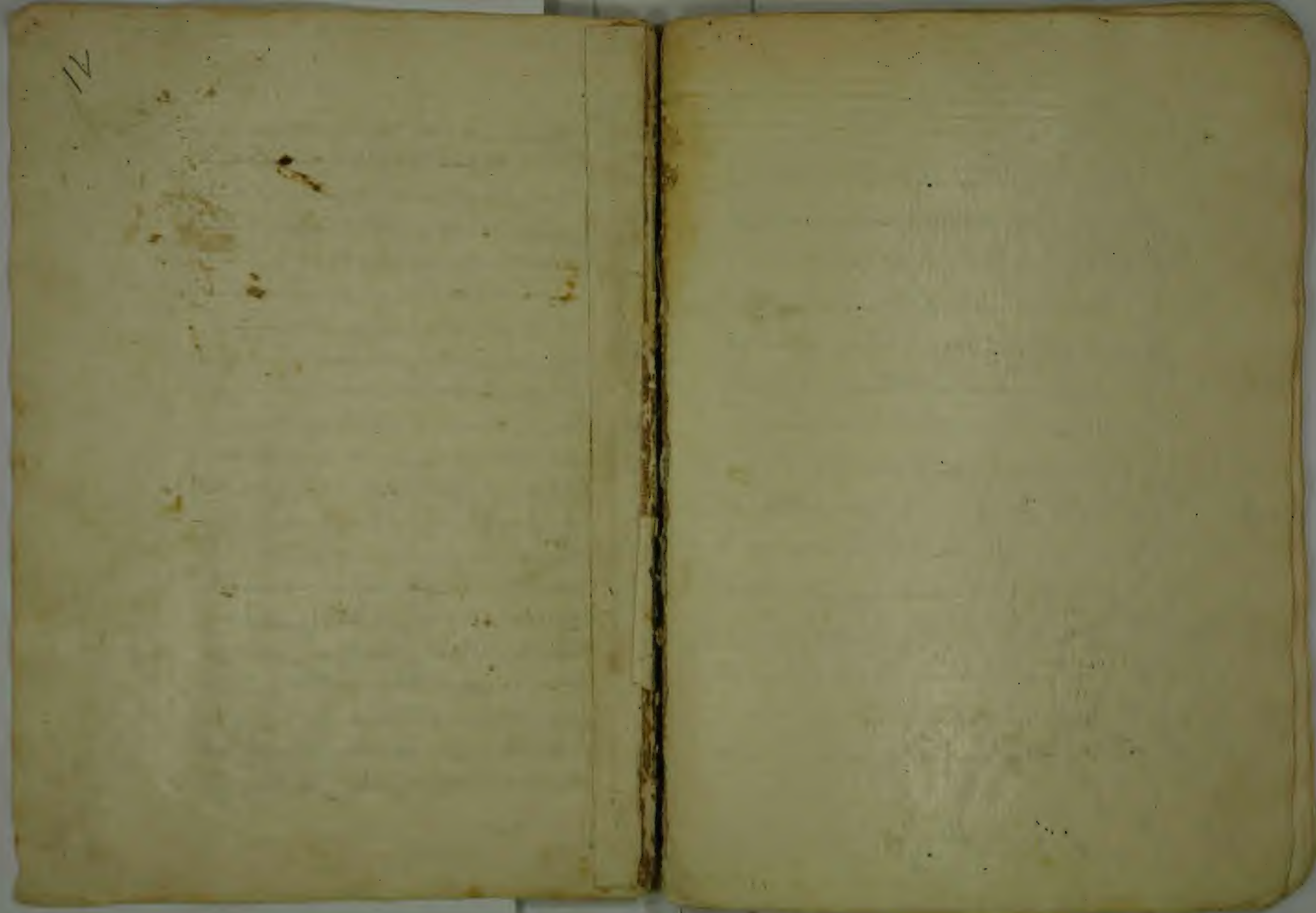
الله في فعله فافعله ولا تفلا وعلى هذا امر الاسلام الحادي والعشرون
 قل امت بالله ثم استقم كما امرت ممثلا امر الله محتثا تهيه الثالث
 والعشرون قوله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط لليمان المراد
 بالطهور الوضوء قيل معناه ينتهي بتضعيف ثوابه الي نصف
 اجر الايمان وقيل الايمان يجب ما قبله من الخطايا وكذا
 لوضوء لكن الوضوء يتوقف صحته على الايمان فصار نصفه
 وقيل المراد بالايمان الصلوة والطهور شرط لصحتها فصار
 كالشطر وقيل غير ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم والحد
 لله عملة الميزان اي ثوابها وسجاء الله والحد لله عملة اي لو
 قدر ثوابها جسم الملاء وسببه ما اشغلنا عليه من التنبيه وا
 لتقويض الي الله تعالى والصلوة نور اي تمنع من المعاصي وتبني
 عن الفحشاء وتؤدي الي الصواب وقيل يكون ثوابها نورا
 لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها سبب استنارة القلب
 والصدقة برهان اي حجة لصاحبها في اداء حق المال وقيل
 حجة في ايمان صاحبها لان المنافق لا يفعلها غالبا والصبر

ضياء اي الصبر على المحبوب وهو الصبر على طاعة الله تعالى والبداء
والكراهة الدنيا وعن المعاصي ومغناه لا يزال صاحبه مستضيئا
مستمر على الصواب كل الناس يغدو وافي يبع نفسه مغناه كل
انسان يسعى بنفسه فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها
من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيؤ
بقها اي يهلكها وقد بسطت هذه الحديث في شرح صحيح مسلم
عن اراد زيادة فليراجع وبالله التوفيق الرابع والعشرون
قوله حرمت الظلم على نفسي اي تقدر ست عنه فالظلم
في حق الله تعالى وهو انه مجاوزة الحد او الضرف في غير ملك
وهما جميعا محال في حق الله تعالى قوله لا تظالموا هو بفتح التا
اي تظالموا قوله تعالى كما ينقص الخيط هو بكسر الميم واسكان
وفتح اليا الامة ومغناه لا ينقص شيئا الخامس والعشرون
الدثور بضم الدال والثاء المثلثة الاموال واحدها در ثفل
وفلوس قوله في بضع احدكم هو بضم الباء واسكان الضاد المعجمة
وهو كناية عن الجماع اذا نوي العباداة وهو قضا الحق الزوجية

وطلب ولا صلاح واعفان النفس وكفها عن المحارم السادس والعشرون
السلامي بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم وجمعه سلاميات بفتح
الميم وفي المفاسل والاعصا وفي ثلثاينة وستون ثبت ذلك
في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السابع
والعشرون النواس بفتح النون وتشديد الواو وسمعان بكسر
السين وفتحها قوله حاك بالحا والكاف اي تردد وابصره بكسر
البا الموحدة الثامن والعشرون العراب بضم العين و
بالموحدة وسارية بالسين المهملة والباء المشاة تحت قوله
ذرفت بفتح الذال المعجمة والراءت قلت قوله بالنواجذ
هو بالذال المعجمة وفي الانياب وفي ل الاضراس والبدن
ما عمل على غير مثال سبق التاسع والعشرون ذروة السنام
بكسر الذال وضمها اعلاه ملاك الشيء بكسر الميم اي مقصود
قوله يكب هو بفتح الباء وضم الكاف الثلاثون الخشي بضم الخا
وفتح الشين المعجمتين وبالنون منسوب الى خشية فيسله معرفة
قوله جر ثوم بضم الجيم والثا المثلثة واسكان الراءينهما

ولا السج المهم العلم صحيح الاسلام صلى الله عليه وسلم عثمان بن الصلاح رحمه الله
الصحيح هو المصطلح الاسناد الذي رواه عدل عن عدل الى منتهاه من غير شذوذ
ولا علة الحسن ما عرف بخرجه وبشهر رجاله المسند ما افضل اسناده
من راويه الى منتهاه المرفوع ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة
قولا او فعلا وبداخل فيه المتصل والمنقطع والمرسل الموقوف ما اضيف
الى صحابي كذلك اي قولا او فعلا المقطوع ما اضيف الى تابعي او من
كذلك المنقطع ما لم يتصل بسند على اي وجه كان فان سقط منه
رجلا او اكثر سمي معضلا المرسل ما انقطع بسند وقال اكثر
المحدثين لا يسمى مراسلا الا ما اختص به التابعي الكبير الذي تقي جملة
من الصحابة وجالسهم كعبيد الله بن عدي بن الحنيفة ثم سجيل بن المسيب
وامثالهما اذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والمصهور
دع الحسود وما يلقاه من مكده كفا منه لهيب النار في كبده
ان ملئت ذا حسد نفست كثره وان سكت فقد عذبتك بيده
التسوية بين التابعين اجماعه ذلك عند اكلامه في تعريف المرسل الشا
ما انفرد به الراوي مخالفا لما رواه من هو لحفظه والغريب ما انفرد

براد و مدح و رحل بحول المعطل بمسارقة عن سبب قاذخ غامض معان الظاهر السلاوة
واسرا علم و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



الكذب وادله يلحقوا بهم عددهم فالسبعة العدول
 ظاهر وابطال مثل عشرة عدول في الظاهر فقط لان الله
 الصفات تقوم مقام الذات لكن قد يفيد قولهم
 صلي العلم ولا يفيد تعيدهم قول عشرة عدول في السلام
 والمراد من هذه المماثلة في الالة العلم لا في العدد فلهذا
 الكلام الاول هو الصحيح وقوله فالسبع التي ليس شيء
 الا لاجل الصفات الخمس في باب التواتر والمقام مستغن عن
 هذا كلامه والله اعلم **قوله** وما تختلف اداة العلم عنه لان مشهورا
 فقط قلت لا بد من ان يريد ما روي بلا حصر عدول ولا لصدق
 المشهور على جميع ما تقدم وهذا ينافي قوله بعد ان المشهور
 ما روي مع حصر عدول **قوله** الا ثنتين **قوله** فكل متواتر مثله
 من غير عكس قلت قلت هذا اذا افاد الحسن من غير فصل
 وهو يخلف اقامة هذا العلم وظهور هذا مبين في بحث
 المباح في الاصول **قوله** وقوله قد يرد بلا حصر ايضا فيتعلا
 عليه فمما ز ايسر **قوله** لكن مع فقد بعض الشر وطه هذه الادة
 رادها المصنف بتعاليه من الاكابر في الحق اذا جنى عنها
 فعليه ما لم يجمع شروط التواتر **قوله** ان لا يقل
 في هذا يقتضي على الاكثر من اثنان وفي بعض الطبقات
 ما يتقصر عن الشرط فمضى عن التواتر **قوله** لان العلم
 بالتواتر يحصل لمن ليس له اهلية **قوله** النظر لا عامي
 قلنا قلت الاول ان يقال العلم بالتواتر هو العلم ان المتواتر هو

يفيد العلم بلا

يفيد العلم بلا استدلال قلت ان ضروريها من مقتضى مقتضى
 العلم فيصير معنى التواتر كيب العلم **قوله** لا يفيد
 العلم بلا استدلال ولا يحق ما فيه **قوله** لا يفيد العلم
 ليس من مباحث علم الا سناد ازل علم الا سناد يبحث فيه من صحة
 الحديث **قوله** الحديث هو العلم به او يتردد من حيث
 صفات الرجال وصفة الالة والا دار والتواتر لا يبحث
 عن رجاله بل يجب ان يفي **قوله** هذا هو العلم بما قلنا
 انه لا يدخل الصفات الخمس من باب التواتر ويحفظ
 في باب ما يحل في كل فسياتي ما يحل عليه ايضا **قوله** ذكر ابن
 الصلاح ان مثل مثال التواتر **قوله** المتقدم يجوز وجوده وما ادعاه منوع وكذا انما
 وما ادعاه منوع من الحزم لان ذلك كشيء من
 قلنا الاطلاع على كثر الطرق واحوال الم حال وصفاتهم
 المتضمنة لا عامي في العادة ان يتناولوا على الكذب قلنا
 تقدم ان التواتر ليس من مباحث علم الا سناد وانما
 لا يبحث عن رجال **قوله** **قوله** العلم فلهذا اطلع من داهم المصنف
 على احوال الرجال وصفاتهم في تفصيل ما ذكره والله
 اعلم **قوله** ما تقر به القائل ان يقول البحث في
 وجود التواتر لا في طريقه **قوله** **قوله** المقطوع
 عنهم بجهة تبينها الى مصنفها قلت ان العلم
 القطع فهو بنفسه النسبة لا يحصل على ما يخفى والله
 اعلم **قوله** ومثل ذلك كثير قلت في ذلك فلا

العلم من غير بحث

يفيد في كل التراتج **قوله** لم يرد عن عمي الا اني علمت قلت قد
 خطب عمر النبي بحضرة الصحابة قلوا لا انهم يعرفون
 لانكره قلت جاصل السؤال انه لم يرد عن عمي
 الا واحد وما اصل الجواب انه قد ورد عن غيره ومنه
 هذه الجواب والسؤال بوجه **قوله** وتعتد الخ ظاهر كلام
 التعقيب انه على اشتراط في في الصحابي ومن بعده
 وظاهر كلام الحكم وابن الحزم انه لا شئ من الصدوق
 في ال صحابي وانما شرط فيمن بعده **قوله** علي هو يعرف
 عند الحديثين وقد وردت له متابعات لا يعتبر بها قلت
 انما المصنف رحمه الله تعالى في تقريره هذا بان هذا
 اشارة الى ان متابعات التي وردت بهذا الحديث الكونه
 فرقا بين بعضها **قوله** ولها سواها الاول احاد قلت الذي
 يحصل ان الخبر ينقسم الى متواتر واحاد وان الاحاد
 مشهور ما روي مع حصر عدد ما تفوق الاثنين وان
 العروة هو الذي لا يروي اقل من اثنين وان العروة
 هو الذي يروي به شخص واحد في اي موضع القريب
 وقد تقدم ان قلنا التواتر يرون بلا حصر عدد
 فهو خارج عن الاقام غير معروف الاسم **قوله** القبول
 وهو ما يجب العلم به عند الجمهور قلنا هذا الحكم القبول وهو
 امر المنزب عليه فلا يصح تعريفه به وقد ادخلنا الدور في هذا
 وكان الاولى ان المراد حيث كان هو الذي لم يرجح صدق الخبر
 ان يكون

ان يكون المقبول هو الذي يرجح صدق الخبر به
قوله المرجح المرجح هو الذي لم يرجح صدق
 الخبر به شمل المستوي والمختلف فيه بل ترجيح
 فيحفظ هذا فيما ياتي ما قاله **قوله** انما وجب العمل بالا
 بالقبول منها لانها التي قلت ظاهر كذا الوقت ان قوله
 لانها التي دليل وجوب العمل بالمقبول وليس كذلك انما
 هو دليل الى المقبول والمراد به ولو كان لبي في الاستدلال
 لقلت **بعد قوله** الاول فان وجد فيهم ما يثبت على
 صدقهم فالا **قوله** وان ترجح عدم الصدق فالتالي
 وان ساوير الطرقة **قوله** الثالث **قوله** رواصل
 صفة الرد وهو ثبوت كذب التاملي قلت هذا ما لقي
 ما تقدم في نقيس المراد **قوله** وان يقيس العلم بالنظر
 بالقرائن على المختار قلت المختار وهذا المختار
 كما سادق بيانه **قوله** والملاح في التحقيق خلافي
 في هذا هذا التحقيق كما سادق بيانه **قوله** لكن
 لا يقرب ان ما اقف بالقوانين **قوله** اساجح قلنا
 نعم ومع كونه اساجح لا يفيد العلم فالحاصل عند من
 يقول ان الاحاد لا يفيد العلم ان الدليل الظني على طبقات
 ليس منها ما يفيد العلم **قوله** الا ان هذا مختص بما لا يتقدمه
 احد من الحقاظ فيه اشارة الى ان العلم لم يبلغوا الى ما في
 الكتابين بالقبول قلت ولما لم يقع التخاذل بين مدلولي القليل

في الخبر
 في الخبر
 في الخبر

الحجة بقوى المظنار بعينه وليس هو فيه بالمعنى
 القابل بالكتاب لا ينصور فيه تمام وقصور والجملة
 فيد التيسر يفي لجهل **قول** ما يخالف فيه الثقة
 من عوارض منه قلت يفضل فيه الباشر والصواب ان
 يقول ما يخالف فيه الثقة من عوارض منه **قول** قوله
 وتفاوت رتبة الخ قلت اعلم بعد التمام رتبة ودون
 الغلبة والظن مال المصنف التمام لا ينفذ فليطلب
 نفس يبره الاوصاف وكيف يتخاطت **قول** الغلبة
 والظن مال العلية ليس فيد وانما اثنان في رفع **قول** لا
 تفهم ارادة اليك على عرصة بالظن **قول** فليكون
 روية في الدماء العلية في العدالة **الظن** قلت هذا شر
 لا ينضبط ولم يعقد في العجوبة **قول** ودونها في المر
 تبة لقابل ان يقول ان كان ابن عبد الله تام الضبط
 فلم يصح جعله في الرتبة **الذي** وان لم يكن تام الضبط فليس
 حديثك بالصحيح بالصحيح فلم يدخل **الذي** اسلم المصنف المقسم
قول لا انا الجمع شياهم اسم العدالة والضبط قلت هذا
 ظاهر فيان المعنى في حديثك الصحيح مطلق الضبط
 الموصوف بالعلم **قول** الا ان السويح الا في حله
 مناهية اي نعم ح الا في ح حرة في رها الكا
قول ليس الحق به بهذا التفاضل الخ قلت
 قال المصنف ما انفرد به البخاري في راجع ايضا
 لتجيب انفسها

ترجيح اوصليتها فانهم ان قصروا اختلا فلهما عليه
 استفيد من هذه سر جو عيت غير عوارض في حجة اي
 الجاني ومسلم الا انما وانما تفرد به جمهور تقيدهم البخاري
 قلت ليس في هذا كثر ما في الترخي في المعنى في اللفظ **قول** في
 هذه الحجة ليس حجة تعلق ما كتابها بالعلم القبول وقد
 تعرضي عارضني يجعل الحقوق فابقا فاللصنف قلت فيكون
 من حجة اخرى وهو المفهوم من الحجة **قول** ولما نقل
 عن ابي علي النسابوري انه قال ما تحت اريم السالك ارجع من
 كتاب مسلم فانما في ما تقسيم معينة افعل من ياد
 صحت الخ قال المصنف فان قيل ان العرف يقتضي في قوله
 ما في البلد اعلم من زيد نفي من سوية ايضا قلنا لا سلم
 ان عندهم كانت كذا قلت ليس هذا قول النفي في العدة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله ما طلعت شمس ولا
 عمرت بعد النبي علي بعد افضل من ابي بكر رضي
 الله عنه قال النفي **الذي** يقتضي ان ابا بكر
 افضل من كل من ليس من بني هاشم **الذي** المصنف
 سائلا لئلا يجوز ان اللات الطلاق مثل هذه العبارة
 وان وجد مساوي الى غير مخرج وسألتهم وهو
 يحتمل مثل ذلك قلت فتعوت فائدة انما هي بالهكم
 بالذكر **الذي** وهو خلاف القصد قال المصنف عيسى الله العاوة
 اشارة الى التليق على ابن الصلاح من وجهين احدهما ان

ساوية

المتخرج بعد ان ساق لهم ابي علي قال وهذا هو قول
من فضل من شيوخ الحديث كتاب مسلم علي كتاب
النجاشي وان كان المراد به ولا يجوز ان كتاب مسلم يتخرج اذ
لم يزل في غير الصحيح فلا يسمي به ولا ما ذكره ان يكون اخرج
تماما يخرج الي يقضي الصحيح وان كان المراد من صحيح
وهو من روى علي قائله فخرج يروي علي بن علي وعنه
اهل العرب ولم يدركي بعد مواليك في جوابها
عنها بل اعاد كسر ما هو جوابا عن الامر بعض
اهل العرب نقطه وصار الامر اير علي بن علي
الجواب عما قاله الثاني ان قولهم هذا هو قول
لقوله لم يبين وجه الجواب فيه فقد يستمر بقولي فالصفات التي
يذكر عليها الصحيح التي اخرجها في هذه الاثر قطعي اهل الكفر
يتضمن النجاشي علي كتاب مسلم في كل من شرط الصحة
التي يعولها اتصال والعدالة وال ضبط وهذه الصلوات
قلت ليس فيما ذكره من قولهم لا يجوز في رويته لاحتمال
انه يكون صحيح ان الله عقلا لا ينوع وان الله لا يلام المذكور
فصل في معرفة النجاشي الذي لم يثبت عندنا اذ اية من علم
علي بن ابي علي و ليس الا لباية واما تقدمه فلا يوافق
ان الله الذي اخبر عنهم مسلم في غير النجاشي
او من ليس يعرفوا غير ممنوع بل هو ما سواهم يتبع ما في النجاشي
مطلقا فقولهم بل غالبهم من شيوخه من المصنف في الدقة بخلافه
واما قولهم

واما قولهم فانه ما انتقوه الى ما انتقد من مسلم فليس ثم انه ليس
ليس لهم من النجاشي فان كان النجاشي شيوخها عاقلان
وان ما اخرج مسلم في او سلم قالت الذين في صحيحهم النظر
انما ان علي شيوخها وليس له علم علمه مقدمه علي
ما اخرج مسلم ومنه لان قوة الحديث انما هي بالنظر الى رجاله لا بالنظر
الى كونه في كتاب كذا او اذ كرهه المصنف كما ان المقلد في الضاع
لا شاء العالم بها قال المصنف وانما قلت او مثله لان الحديث
الذي يروي وليس عند صاحبها من جميع من حيث انه في الامور
الكتاب الكتاب المذكور في حجة لا فلا قال او مثله قلت هذا
بما اخرج علي ما تقدم في ان كونه الحديث في كتابه فلا يفتني
ترجيحه علي ما يروي برجاله وتقدم ما فيه **قول** لا سيما
ان كان في اسناده من فيه مقال يعني وان كان عنه جواب
لان من تكلم فيه ليس كمن لم يتكلم فيه اصلا **قول** فانه حق
الضبط الخ قلت لم يحصل هذا المستحسن لان الحق في
المذكورة غير منضبط **قول** نحو حديث المستور قال
المصنف المصنف الرازي اذ لم يسم لم يكره بل يسمي
بها وان دلس مع عدم تعيين فهو المجهول وان تعين
ولم يرو عنه لا ولقد **قول** ولا مستور **قوله**
ورويته طرقة صحيح قال المصنف في تقديره شيوخ
في النجاشي ان يكون اقوي او ما ذكره في كتابه
لو كان الحسن الذي يروي من وجهه امر حسن

لغيره كمرحكم لم يهتبه قلت هذا محني قوله ومن ثم نطق
الصحة الاسناد الذي يكون حسن لذاته لو تفرد بقوله لو
لذاته واعترا انما ذكر وهو الذي يرد به من وجه
اخر حسن لغيره قوله **لقول** الترمذيه وغيره كيقعوب
لبن ابن سيبه فانه **جمع** بين الصحة والحسن في الغايه
في موافق في كتابه وكان على الطوق فانه جمع بين
الصحة والحسن في قول **لجمع** كتاب المسمى بالاحكام قول
حيث يحلل منه الدور بملك المرحله المرويه قلت يرد
عمل هذا ما ان كان المنفرد قد جمع مشهوره الصحة
عندهم **قول** وعرف بهذا جواب من اسند الى
الجمع الخ قال في تقديره استشكل الجمع بين
الصحة والحسن فاجبت بان يحسب اسناد من هذا
قال ودد انه يقول حسن **الشيخ** لا يعرف الا من
هذا الوجه فاجبت بما ذكر ومنهم من اجاب
بالترادف في المعنى قبل به باصل الصحة
قبل ليس في بلانه خلاف المتعارف فهو هو الجواب
عن قول من وقف بان الحسن المفطر والصحة
للسند لا ما قيل انه يدخل به الضعيف **قول**
و يحصل الجواب **والصحة** الى قلت قد قدمت
انه يرد على ما ان كان المروي جامعاً للشروط
الصحة باتفاق ولم يترك واحد فيها

قال

قوله **باعتبار** **الشيخ** **بسنن** **ابن** **مرويه** **علي** **هذا** **ما** **اذا**
كان **كلا** **الاسناد** **من** **على** **شي** **هذا** **الصحيح** **ومع** **للتبع** **ومع**
عند **ما** **قلت** **فيها** **قوله** لان الزيادة هذا يفسد للزيادة
لا تقليل لا وقع في المتن هذا هو الظاهر من المع
الوقوف فانه **يجمع** **اعتبره** **الصنف** **تحليل** **فهو** **اسم**
مما في المتن وكان الايق بالتعليق ان يقول لان
المنا فنة لروايه من هو او ثق معارضه بان جمع
قبله والتي كمرتنا في متن له حديث مستقل ويقع
منه انا ما نفاه وليس **البا** **ولف** **انه** **مقد** **مر**
قوله يتاني ذلك الم قال في تقديمه لان الخالف
تصدق على زيادة لا تاني فيها فلا حسن الاطلاق وليس في
الاسناد الشار ما يخالف فذلك صدرت بقولي ما لم يقع
مناقيم قلت ليس في هذا زيادة فائدة و ما في الشرح
عن هذا **قوله** في حد الصحيح وكذا ان الحسن قال لعاده
لاجل في كمر الحسن فانه يكون ان لا يشترط في الصحيح **قوله**
واعجب من ذلك ان قلنا انه اعجب لوجوه **د** **نهي**
امامهم في ذلك قلت ليس هذا محل ما ذكره امامهم لانه
من جلي ضربه و كملهم في التبع وهو عند هم العدل
الضابط فلا يجب **قوله** **تخصان** **هذا** **الروي** **المر** **قد** **يقال**
لم لا يجوز ان يكون نقصان

المحققين الحفاظ د بلا على نقضاً بينهما حفظه قول وجعل
 ما عدا ذلك الخ قلت اذا حمل كلام الامام علي ما يحسن فيه فظاهره منع
 قبول الزيادة مطلقاً لا على التفصيل المذكور وبتبادر من مسوق
 الكلام في قوله وزيادة روايتهما الي ههنا المخالفة من حيث الزيادة
 اي يريد الثقة مخالفاً هو او وثق منه او يريد الضعيف من لقاء الثقة
 والواقع ان المراد مجرد المخالفة **قول** فان خالف الخ الاول في المقال
 ان يكون متقي خالف فيه الثقة غيره لان هذه الانواع من
 الشبهة ونحوه **التي** واقعة بالذات على المتني لما فيه انفي
 طريقه مما تقتضيها **قول** قال ابو حاتم الخ قلت هذا خلاف
 ما قل من عن الشافعي رضي الله عنه ان الثقات امر الحديث
 ولم يكن ذلك دليل تخمس فيه عرف ان المراد ما قلته
 لا ما فهمه المصنف **قول** وعرف بهذا ان بين الشان والتميز
 عمومًا وخصوصاً من وجه الخ قلت شئني في المعجم العموم
 والخصوص ان يكون بين المذكورين من مادت نقض
 فيما ذكر منها وليس المذكور هنا كذلك وماد كره في ترجمته
 ليس على حد ما عند القوم **قول** وقد غفل من ساويينها
 بينهما الخ قلت قد اختلفوا في غير موضع الظاهر على رواية
 الثقة مخالفاً للآخرين من ذلك حديث شريح الخاتم
 حيث قال ابو داود حديث منكر مع ان روى الهمام بن
 يحيى وهو ثقة اخرج به اهل الصحيح وفي عبارة السناد
 النسي ما يفيد في هذا الحديث بعينه انه تعالى

يقال المحفوظ

يقال المحفوظ وكان المحفوظ والحروف اما بنوعين ههنا
 حقيقي عنهما انما يخصوصي عندهم **قول** والشاهد ما حصل
 بالمعنى لذلك قال اي سوء كان من روى ذلك الصحيح ام
 لا قلت لا وهو ظاهر **قول** وقول ابن الصلاح الخ قلت ما قال
 ابن الصلاح صحيح هيئة التوصل الى الله الشيعي عن الشيعي
قول عند المعارضه قال المصنف يعني او تحارض حديثنا
 من صحيح الذات والغيره قدم الذي لذاته على الذي لغيره
 قلت برأى في ترجيحناهم هذا الاعتبار ويعرف هذا من منع
 الله تعالى في الخلافات **التي** والحواشي في تحصيل
 المأثور **قول** لانه ان سلم من المعارضه اي لم يأت
 خبر يفاده قلت المعارضه مصدر والخسبي
 الذي يفاده اسم فاعل ولا حامل على هذا الاستعمال
 مع براء احتمال الحقيق **قول** معقولاً مثله قال
 المصنف يعرف المراد اصل القول الا التاوي فيه
 يكون القوي **التي** الا قوي بل الحسن يكون ما في الصحيح
 لوجود اصل القبول قلت في هذا ضلقة لما تقدم اعلاه
 في قوله لم يحصل قاعدة تقسم مراتبه عند المصنف قال
 قابل هذا امر وقع في اثنائها التقدير بحيث فيه
 قلت قوله لا يخلط الا ان يكون معارضاً لمقبولاً مثله
 او يكون مراداً بتقسيم غير عاقل لانه جاز ان يكون
 معارضاً دون في القبول وليس بمصدر

قوله بغير تعقيب

قال لان ما كان يتعقب للمخبر ان يوده ينتقل الي
ه ه ه ه ه ما بعده من المراتب قوله ونع
رفع تعلق حكم شرعي بدليل شرعي متاخر عن
قلبه نظر له في هذا التعريف بان الحادث هو السابق
رفع الحادث بالسابق باولي من رفع وجميع الحادث وهذا احد اوجه
الرد والوجهين بها هذا التعريف **قوله** او سنا وقد يقال
ان هذا مما لا يخفى له لان ذلك المعارضه ناري الختم
في الثبوت كان احد السند بن ارجح منه انتحوق للخارضة
وهذا ر الخ مقتضي المنظر طلب التاريخ او لا ينتهي
ان وجد والافيتعلق بالجهل بالتاريخ **قوله** ومن حيث قيل
المعلق الخ قلت لا يقع الاعراف بهذا وانما يقع من حيث
صدق المعلق بخلاف واحد كافي بالصلاحي الصلاة الي
المختلف اختلف فيها وخودها **قوله** في هذا اي في محل
الخلاف هل يسمى تعليل او لا **قوله** بالبصري اي نهى
امام في مسألة الحديث **قوله** ختم لا محتمل ان يكون
ثقة عند مدونه غيره فاذا ذكره تعليله قلت ليس هذا
بشيء لا نه **قوله** تقديم الخرج المستوهم على التعديل
الصرح والله والله **قوله** العرضي لان يكون المراد ليس
على شرط وان كان مقبولا وخود لك **قوله** اما بالنحو العقل
فادلي ما لا نهاية له قلت صحا عند العقل ان يجوز

سابق

بين الشافعي والنبوي

بين الشافعي والنبوي من لانه يتاخر في هو كيف

وقد وضع الشافعي في الوجود الخارجي بذكر النبي صلى الله
الله عليه وسلم **قوله** فالي سنة او سنة قلا او هكلا
المشك لان السند الذي ورد في اسبعم انفس اقل في
الحدس هل هو محكي او تابعي فان شئتم صحت فان
الحكم الي بعين منه والا فسميت بعده مطلقا كان
الا في تركيب قوله مطلقا وما فيه قوله الاما ليني
الكوفي عن قول **قوله** الكافي رضي الله عنه لا يتو
الاطلاق هو عرف من عاداته ما ذكر او لا في كلف
ما عند اما ليني قوله فهو منقطع ما لذي ما سقط
منه واحد منقطع في موضع وما يسقط **قوله** ان كان
بالشروط منقطع في موضعين وهكذا ان في
قوله في موضعين ما يسقط **قوله** ان كان بالشروط
منقطع في موضعين ثلاث فثلاثة ران في اربعة قول في اربعة
قوله يحصل الخ مع قوله يذكر الخ تكرار قوله والعم الثاني الخ قلت
القم السقط واللا ليس والاسناد الذي وقع فيه السقط
فلا يكون المحل حقيقة قوله يحد وقع الثاني الاولي بل قال
بحتمال السماع **قوله** في الشيخ محي الدين النووي وغيره
قوله لا يجوز فيها قال ارد بالنحو ونحو قوله الحق
عد ثنا ابن عباس علي منبى البصرة لم يسمع منه وانها
ارد اهل البصرة الذي هو منهم قوله وكذا لاسل الحفي

اذا صدر من معاد من لم يلق هذا الشرط هو ان لم يفهموا
 وليس كذلك اذ ليس لنا مرسل حتى يفسد من معاد من لم
 يلف قوله وهذا في الاولي يستغنى عنه قوله هو نوع قال
 المصنف ابا تحفل ان تكون معني من او معني معني قلت
 اما استعجابها معني مع قوله في حق اصطلاحهم وقد
 دخلوا بالكفر واما معني من لم اقف عليه قوله يا ابا المراء
 ابدال الشيعي المراء عنه فان يورد اثباته فاشافوهم
 احد هما عن شيخ والآخر عن اخر وبها فاما بعد ذلك نحن الشيعي
 قوله لكن قل ان يحكم بالحديث لا الخ اذ ذلك هو صفة الحديث
 المجتهد في الحكم قوله وشرط ان لا يستعمل على علم يعني
 لا يستعمل المبدل على صورته بل لا يظن انه قد كذب كذا عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لو ان كانت السما
 امنا لقتل بنغي وفتح بقاء صورة الخط في الباق الخ فله
 لا يظهر لهذا السيارق كثير معني ويخرج من الشرح
 فكلين من في معنى الحديث لا يخرج الشرط ان لا يخرج
 المحرر عن ما وقع التخييل فيه بالسبب اليحرك الحروف
 من صرح المتن ان يكون بغير الحروف وليس كذلك
 قال بالاسماء كانت مفهومة او مفتوحة ومكسورة فان
 كان المراد اعم من تغيير الذات والهيئة فيما وجب قوله ومع
 ومعنى هذا النوع اي المصنوع والحرف قوله مطلقا
 اي سواء كان المراد ان او في المركبات
 قوله من يظن

قوله امر يظن ان حسن اي يرب نفسه انه حسن وليس كذلك
 قوله وسبحة اليه عبد الغني هو ابن سعد المصنف قوله ثم المصنف
 الهيب في حق تلميذ عبد الغني و شيخ الخطيب
 قوله حقيقة المصنف الامر هو ان هذه تسميات يسمي واحد
 قوله من يستغنى فيه اي في هذه ايهم قوله لا تد يكون ثقة عنده
 عند غيره قلت يلزم من هذا تقدير الجرح المتوهم على المتعذر
 البات ثابت وهو خلاف النظر قد تقدم على انه لو عرف فيه
 جرح كان مخالفا له وهو ليس بمورد ود والله اعلم قوله ان لا
 القابل حالما يمثل قول الشافعي رضي الله تعالى عنه امر الثقة
 قوله فهو محمول الغري اقول صحيح بعضها عند القبول
 قوله لا يشوقه من تفرد منه هذا الحديث ابن القطا رحمه
 في المولف يكون من ائمة الجرح والتعديل وقد اهل المؤلف
 ثم يقال ان كان تفرد عنه وقد واحد التابعين ينبغي ان يقبل
 خبره ولا يضره ما ذكر لانهم قبلوا المجهول من الصحابة وقيل
 الصحابي وقالوا كلهم عدول وسند ل الخطيب في الكفاية
 الكفاية على ذلك حديث غير القرون قربي ثم الذين
 يلقونهم وهذا الذي يدل بعينه جاز في التابعي فيقولوا الاصل
 العدالة الي ان يقوم به دليل له الجرح والاصل لا يتزل
 لاحوال والله اعلم قوله اذا كانت متاهل كذلك قد يقال
 ملفرق بين من تفرد عنه وبين غيره حتى شرطنا اصل
 غير المنفرد والتوهم ينفرد وذلك تفرد قوله اسماء فاعل

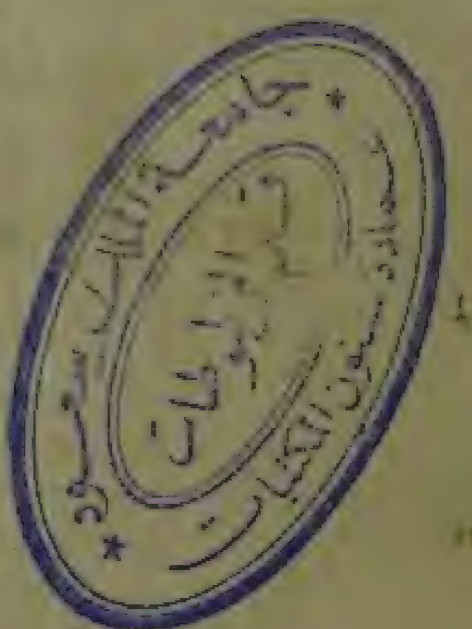
تيد هذا ابن الصلاح يكون له على ما حيث قال ومن روي عنه
 عدلان فقد ارتفعت عنه هذه الجملة اعني جهالت العز وقال
 المصنف الخطيب اغل ما يرفع الجملة واية اثنين مشهورين بالعلم
 والمصنف اهل ذلك قوله ما يلزم الكفر في التكفير بالادب واللام
 لا اهل العلم وقد قال محي الدين الدين القريب والتشبي من
 كفر بيده لم يحتج به مطلقا وتبل وقيل يحتج به ان كان من
 سبيل الكذب في هرة مذ اول اهل مذهبه وحكي عن الشافعي
 رضي الله عنه ان قيل يحتج به ان لم ذاعية الي بدعة لا يحتج
 به ان كان اعيم هذا هو الكفر عرو وقوله اليه اولا كثر
 وصغوا الا ول باحتجاج صاحب الصحيح وغيره بالكثير من البدعة
 غير الدعات قوله فقال في وصف الرواة الخ طاهر
 هذا ثبوت رواية المبتدع اذا كان قد دعا فيها هذا البدعة
 صادقاً بظاهره سواء كان له اعيم الا فيما يتعلق قوله
 من لم يحتج من لم يحتج جانب اصابتهم على جانب خطيئة قلت هذا
 ينافي ما تقدم في من قوله او سواء
 يكون غلطه اغل من اصابتهم وقد اخطت بالخطيئة نحو من
 صابتهم وقال المصنف فيما لم يحتج اما بان يحتج جانب خطيئة
 واستوا قلت وهذا يويد ان قوله فيما يقتضي من سوء الحفظ
 وهي عبارة عن يكون خطيئة لا صابتهم من النسخ الصحيح
 بخلاف اقل من اصابتهم فانها مخالفة لما دعنا وليست بجملة
 جهة المعنى لا انفسا كالمعنى ليس بمعصوم من الخطايا فلا

من لم يحتج
 من لم يحتج

من لم يحتج
 من لم يحتج

فمن وقع له الخطا مرة او مرتين انه سعى الحفظ وان كان يحفظ
 عليه ان الخطيئة اقل من اصابتهم لانه لم يصرف عليه انه لم يحتج اصابتهم
 قوله او تميز لنا والا فهو متميز في نفسه نفس اذا الاعراض لا يتصور
 فيها الاعتلاط الذي لا تميز معه قوله ركز من اشتمته الا من فيه طه
 قلت هذا اللفظ فيه ابعاد لان ظاهر السوق الحديث المختلط والفظي
 من من يحفل فلا تصلح للحديث استعمالها فمن يحفل ويكون انقل
 من الحديث الي الراوي فليس بظاهر والله اعلم قوله وفق توقع
 الخ قال المصنف اذا تابع الشئ الحفظ بشخص موثوقه
 انقل سبب ذلك الي درجة ذلك الشخص وينقل ذلك
 الشخص الي لاد من درجة نفسه التي بان فيها حتى يخرج على ما
 مساويه من غير متابعة مرد ومن قلت المراد بقوله في قوله
 او مثله اي في الدرجة من السند لا في الصفة فقل ما وجدتهم
 عسنا الاولي ان تقول صار الحديث لان المصنف الضمير للخطا
 والمشهور والاسناد فاعلم ما قال يكون على التخليص او تقدير
 مصنفه وعلى ما قلت لا محال لذلك والله اعلم قوله فهو
 من رتبة الحسن لذاته الخ قوله مقتضي النظر انه
 ارتفع من الحسن لذاته لان المتابع يكسب اليه اذا كان مقتضى
 فخذله من فقد انهم اليه المتابع بالفتح والله اعلم قوله هو غاية
 ما يشتهى اليه الاسناد الخ قلت لفظه غاية زائد مفسد للمعنى لان
 لفظ ما المراد به الكلام كما نسق بقوله من الكلام فيعين التعديل
 المش غايه كلام ينتهي اليه الاسناد فاعلم الله الله الله

من قوله عليه السلام في منكر **قوله** في المنكر **قوله**
 عن القسم الثاني هو بعض من يخبر عن الكتب القديمة ودفع الأثران عنه
 بقوله لما تقدم ما يقدر الصواب الذي لم يأخذ عن الأسر بل من
قوله من السنة لذي قال المصنف ومن الوجه المرجح بانها سنة
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا قالها كبر الصواب كما في كبر مثلاً
 اذ ليس قبله الا سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ان يردده
 في الاحتجاج لا الصواب في جهده ولا جهده لا يقدح في
 اقبص في اليقين صلى الله عليه وسلم قوله اذا قالها
 في غير ذلك يعني فكر ذلك يظهر ان هذا من التنبه لبيان
 بالارد في علي الايجل اذا قالها التايجي فهو ذلك
 اولي واعلم قوله في ذلك قوله كما نفعل كذا قال
 المصنف كما نفعل من اطرقه من قوله في عهد النبي
 صلى الله عليه وسلم لان هذا راء ورد في حديثه
 ان يريد الا جماع وتقر من النبي صلى الله عليه وسلم
 في الاحتجاج صحيح وفي لونه التفسير التردد في قوله
 وان كان ذلك الرواية بنف أو بغيره بان يكون صغير
 فيعمل الي النبي صلى الله عليه وسلم قوله اولي من قوله
 بعضهم انفسهم في الاصلاح راحة الله تعالى قوله
 لانه يخرج ابو امام لموم قال المصنف في الذي الذي
 ٨٢ وجهه اختلف اخبر ان قول من قال ان رب النبي
 صلى الله عليه وسلم لا يرد عليه الا عني لان المراد بالرواية



ما هو له من الرواية
 ٨٣

ما هو اهم من الرواية بالقول او بالفعل والاعمى في قوة من يرى
 بالفعل وان كان من صالح من الرواية بالفعل وهو العيني قلت اخيراً
 مما في كلامه لا غير به والله اعلم قوله في قوله في فصل ٤
 فان يخرج من لقيه موثلاً لكن بخبره قلت ان كان المراد بقوله
 موثلاً بخبره انه موثلاً بل ذلك بخبر بني ولهم يوم ما جله
 كاهل الكتاب اليوم من اليهود فهذا لا يقال لم يرد
 فلم يدخل في الحسن فيحتاج الى افرجه بفصل وحده حينئذ
 لا يصح ان يكون هذا فصلاً وانما هو لبيان متعلق الامات
 وان كان المراد موثلاً بما جاء به غيره من الانبياء فذلك مومن
 به ان كان لقائه ان يكون فصلاً لما ذكر بعد هذا العلم
 بعد البحث وان كان قبلها فهو مومن بان سيبعث فلا يصح
 ايضا ان يكون فصلاً لما ذكره بعد هذا والله اعلم **قوله** في
 نظر يعني انه محل تأمل قال المصنف قلت مرجح احد جانبي
 هذا الذي ان الصحة وعد منها من الاطام الطاهر فلا يحصل
 الاستحصال مقتضاه في الطاهر وحصوله في الطاهر
 يتوقف على البحث قوله كعبد الله ابن حنبل قال المصنف
 وكذا من دفعه عنه ثم هات مرتد بعد وفاته كبريعته بن امية
 بن خلف ثمة لقيه موثلاً كادور يسنه واستمر الى خلافة عمر
 فاستدوام على الردة قوله الى الخلافة في المسلم الاورد
 قوله حديث مرسل قال المصنف وهو مقبول لا خلاف
 والعرق بينه وبين التايجي حيث اختلف فيه مع اشركه كبر

احتمال الرواية عن النبي بحسن بوجهه بخلاف احتمال
رواية التابعي عن النبي فانها ليست بحسنه قال المصنف
ويلحق به فيقال حديث من يروي بحسنه بالاقاف توافق قوله ما ساء
عن نفسه قلت في هذا من الصلاح بان يكون معروف الخصال
وكذا ابن الجب وغيره قوله غاية الاستدلال فمطعة غاية
فايدكم تقدم قوله فنزل بحسنه بالنبي صلى الله عليه وسلم
قلت خصوصاً بالاحتمال لا باللفظ والله اعلم قوله فحرمهم ابن
عبد البر في صحابة الاول ان تقو فحرمهم معهم لما ساء
من انه لم يعتد بهم منهم قوله وفيه نظر فيل ان يقول انت
صحت بانهم هم منهم كما ورد على عياض فهو راجع
ظاهر عبارتك كان الا وما قلناه والله اعلم قوله لكن ان
ثبت الخ فله قيل انما ذكره المصنفينما تقدم من ان
الصحة من احكام الظاهر يدل على انه لو ثبت لا يدل
على الصحة لان ما في عالم الخيب لا يكون حمله على ما
الشهادة قلت الحق الامور الى الله له عليه الصلاة
والسلام بالكشف حكمها حكم الامور الى الله له بالحيان والاعلان
ما ذكر في الصحة بهذا لا راد ذلك من الظاهر الذي يقال
الاعتقاد والله اعلم قوله وان لم يلائم ليس جيداً انه تقدم له ان الذي
يصدرق بوجهه احد فيما لا في كان الا ان يقول وان لم يجمع
معه قوله غاية الاستدلال فمطعة فايدكم تقدم قوله اي
في التمسك مثله اي مثل ما ينتمون الى التابعي قلت في هذا

الصحاح

الغير

الغير الى خلاف من قوله فانه في قوله فيه المقطوع وفي
مثله للتابعي لا للمقطوع فمطاعاً هو كيهما التايح مثل المقطوع
ولا يجمع ما فيه فكان الاولى ان يقول فيه اي في المقطوع مثله اي مثل
التابعي في انما ينتمون اليه يسمى مقطوعاً والله اعلم قوله وما
الخطيب فقال المسند المتصل الى قلت فيه نظر من وجهين الاول ان
الخطيب لم يذكر المسند تحقياً في قبل نفسه ليدل منه فاذا ذكر الثاني
ان قوله لكن قال ان ذلك قد ياتي بقوله ليس بظاهر المراد فان الظهور ان
مخرج لا يشك به من الموقوف فيسند متصل وليس المراد لا يرد
بمراد وانما المراد استصحاب المسند في لاما اصل الاستدلال من قوله فاما
اوس نوعاً او بيان ذلك ان لفظ الخطيب ومنهم الحديث بانه مسند
يؤيد ان اسناده متصل بين رتبة وبين من اسناده الا ان كثرة
استصحابهم هذه العبارة هو فيما اسند عن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة
انهي والله اعلم قوله ان الترتيب حينئذ اول الخ لانه ترجح بامس
معنونه فكان الاول قوله كذلك يعني من غير طريق ذلك المصنف
المعنى بطريق آخر اقل حد من طريقه قوله لا يرفع لذلك
الا سند بعينه قلت جوابه ذلك الحديث قوله وفيه الخ تقدم
ان العلو النسبي ان ينتمون الى النبي صلى الله عليه وسلم في حقها
ان تكون من اقل العلو للطلق والله اعلم قوله المصنف في قوله
قلت ان كانت المصنف ما ذكره فلم يدخل في تحريم العلو النسبي
كما تقدم في المسألة قوله على الوجه المتيقن ان لا يرفع المساواة
قوله خلاص من رجم فهو الخ روى العلاء فانه انما في ذلك

الشيخ تقي الدين ابن الصلاح ذكر في شرح الالفية قوله في عكسه
 كثره ومنه من روي عن ابيه عن جده **هو** الجادة السلوكية العكسية
 طلب ينبغي تأخير من لا يروى عن ابيه عن جده عن قوله لا لانه
 هو الجادة السلوكية العكسية التي قوله من منته ما بعد الضمير
 فيه على ابيه اي الراوي يكون قد ابيه لاجله هو اعني الراوي وقوله
 وقد لحقت كتابه المذكور التي طلبت تحت التلخيص المذكور من
 خط المصنف والظاهر فيه نسخة تراجم وهو ولها في جود
 حجازي بن علي الجاهلي عن ابيه بميلة ابن شيخ وعبد
 الله ابن الحليم عن امه ابيه عن ابيه عن قتفة عبد الله ابن
 معاوية ابن عبد الله ابن جعفر عن ابيه عن جده وبشيرة بن
 النعمان بن بشير بن النعمان بن بشير عن ابيه عن ابيه
 عن النعمان بن بشير بن النعمان بن بشير عن ابيه عن ابيه
 جهول من ابيه عن جده جهول ولم يأت هذا من جهة كتابي
 هذا النوع من حيث فيه ما كان متقدرا بالافق انقطاع الامور
 لم تسم على حديثه واخرجت في كل ترجمه من الاماكن في اصل
 الكتب المستله وما كان في بعض الكتب التي لم تكون في
 المخطوطات ان ذلك قسيت اليها والله اعلم قوله لم يضرهم
 منه انما ان اسما غير شيعي فانه يضر وهذا الصحيح والخبر
 بين الهم والمهم ان المهم لم يذكر له اسم والمهم ذكر
 اسم مع الاشتباه قوله في انفسا هم الخ هذا المفسر
 يرجع الي غير **هم** مذكور وتقدم ذكر الروايات

فيهم عوده اليهم

فيهم مذكور **هم** اليهم فضا را محل قلوا وان حقه يقول
 في انفسا من احدهما بالرواية في منه يتبين والله اعلم قوله فان
 وقع منه ذلك هذا حسنا على له قوله الكذب لحدوث
 الخ يعني الكذب الاصل في قوله كذب على وما عدا روي
 ان كان الفرع هاديا في الواقع والكذب الفرع في الرواية
 ان كان الاصل صادقا في قوله كذب على او ما روي الامان على
 الاصل يمنع كذبه فيجوز النسيان على الفرع ومقالة الفرع
 يمنع كذبه فيجوز النسيان على الاصل ولم يبين مطابق
 الواقع مع انفسا لان ذلك لا يكون قادحا والله اعلم قوله
 قال ثبت من قوله في الثاني **هم** قلت ليس هو فلا يجي لان
 في مسلة تكذيب الاصل من الاصل ناف والجزء مثبت وليس يحكم
 فيها التمسك بالثبت بل للشافعي فالحق ان يقول لان المحقق من
 الاصل من الاصل من مقدم على التديد والله اعلم قوله واسا
 قياس ذلك بالشبهة فلو كان الخ ظاهر هو والسند وراعه
 جواب الفارق وهو لا يكون حقا يكون واردا على **العلية** كما عده ههنا
 ليس كذلك قوله قال عبد الحارث بن النعمان ان كان هذا الخط المصنف
 من غير تصحيح فكان هو بغير ان يقول حدثني الامام روي عن يمينه
 عن ابي حدثته عن ابي قوله لا حدثني **هم** تطلوني مسلم في نفسه
 الله الرجل الذي **هم** يعني يقتله الاجال ثم يحيد منقول عند ذلك هو
 شهد انك الرجل الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو من المعلوم ان هذا الرجل لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم

في الايمان واليقين واليقين
 المصنف في عده ههنا
 يدل على عده ههنا

في الواقع لا ينفع الا على ما فيه ثباتهما ~~انما~~ اتفقا عليه والله اعلم
قوله لكن محله ان صدر من عارف بانسبا به قلت وان يكونا من حاشي
لموتحار في قولهما فيه لقوله في تحليل ذلك ان الحاشي اطلع منه على
ما لم يطلع عليه المحدث قوله فان خلا المحرر وصح من تعديل هو
قوله قبل ~~المستخرج~~ الجرح فيه بجملها صوابه فاما خلا الرعي
والا فالجرح لم يختلف احد في قبول الجرح اليهم بعد المنس
فيه والله اعلم **قوله** كاي استحق ابوهم ان استحق المدي قال الله
المصنف المدي يني نسبة الى مدينه ما ولد في نسبة الى مدينه الرسول
عليه افضل الصلاة والسلام ولم يشهد من هذا الا على ان يني فان
ولده من اهل المدينه قوله دائما هو المحدث ابن عمر قال المصنف
وقد نسب عمرو اليك ~~وليس~~ وليس فيها دائما هو ~~محدث~~ مدي
ترك كثره كذا نسب اليها فاتفق له ما اتفق لولده قوله لا
القياسه من راقى الخ قال المصنف كحديث بشر محمد ابن
السائب ابن بشر لا رثقه والثاني ضعيف ونسب المحدثه يحصل
البي رهم وقد وقع ذلك في الصحيح قوله كاي الوكا وهذا اني قال
المصنف المهداني ~~تسميه~~ والميم واللال المحدثه نسبة
للبلاد وسكنوها واحملها لال نسبة الى القليل من المثل ما في
الكتاب قوله معروفه الاسماء المبررة قلت ان كان المراد بالبحر والي
كثيره كونهم ثقات من صحابا ورجال كذا ب ~~محدث~~
فلا ينقض حتى قوله قد لم نعلم من جمعها بغير قيد قوله وهو كذا
رجال الترمذي ورجال السائب ~~بما~~ من الخارجه

من هذه الجماعة

من هذه الجماعة الحاشي ابن محمد الدوري له كل منها كتاب قوله
ومن الله حمود معرته الاسماء المفردة وهي التي لم تشترك من سبي
بشي منها غيره فيها قوله فصنعته يعني ابن ابي حاتم قوله والله يعني الكوفي
قوله وهو في التقديم اكثر قال المصنف لان المتقدم كانوا يحتسبون بحفظ
انسابهم ولا يستلزمون المدا والفرغ بالبا بخلاف المتأخرين قوله الطالب
به بنفسه اشارة الى ان الطالب تارة يكون بنفسه وتارة يكون بغيره
كلا المثال يحضرهم المجالس قوله والتا هل لك هذه زيادة علي
ما صحه الشيخ محي الدين في التيسير والتقريب حيث قال الله متى اتبع
الي ما عنده جلس له قوله وتتحقب الخ قال المصنف في تقريره وايضا
عنده بان مولده اذا لم يكن هناك ~~بعض~~ يقضي الحديث لا يكون
هناك امثل منه وكان يكون قد صنف كتابا واورد سماعه
حضره عنه قلت فاذا لم يكن هناك ما يقتضي الحديث ما ذكره ليس
منه التا هل عنده والله اعلم **قوله** فليبي عليه الفتح ~~قلت~~ مثل الانقطاع
والوقوف ونحوها فانها بعض من يدعي علم ~~بالحديث~~ هذا القرن
ويؤوب عليها قلت ليس هذا ~~تكرار~~ تقرير ما ذكره والله
قوله حرم حرفة سبب الحديث يعني السبب الذي لا جله
حديث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الحديث كاي سبب سبب
سبب نزول القرآن الكريم والله اعلم فتت فالحجرات حقت وبعث
والحمد لله رب العالمين وصلى الله علي اشرف الانبياء والمرسلين
والله وصحبه والتابعين وسلم عليه وعليهم اجمعين ~~صلى~~
مشهدا ~~الحاشي~~ والي في قوله الحاشي لا يبره الخارجه

الى القراءة انتهى لا تكثير الترخيم ليس تركن والتكثير خلافه
 الامحال من تركن الى تركن من **قول** والاصح انه لسكها
 فاما ان اطلق للمصنف السكوة انشائه الى ان يقع اختلافا قال ابو
 يوسف رحمه الله **تابع** لا بد الاصل المتابع والصوت محتمل
 فيه فلا يتوكل الاصل بالشك وعند ابو حنيفة **تابع** من هما الله
 فكنت من خلف لادهم منسوخ لما روي انه عليه السلام قنت
 شهر ثم تركه ولا يتابع في المنسوخ واذا لم يتابع ماذا لفعل
 قال بعضهم **تعريف** قايما متباعد سماحي متابعته وهو القيد وقيل
 يعوق بعد تحقيق الخلف لانه الساكت شريك الداعي الا يترك ان لا يتحرك
 لا ياتي بالقراءة وهو وهو شريك الامام لما ذكرنا في الحناية فتوكل لا يتحرك
 عاذاي منكم **سكت** فنضع هذا القول لا كبح الساكت شريكا
 فيما يكون الحادي خلفا عن الساكت وهو في قراءة الامام
 فيها نحو ليس كن ذلك كالتساك لا يكون الساكت شريكا
 الداعي لما كان الاصل في الجواب المتابع للامام بالقراءة
 تحقق الخلف بالسكون **في تحقيق الخلف** الى يعود
 بها ترهناه يظهر في قول الشيخ الاكل حيث قال **تعريف**
 لا يقال الساكت اذا كان شريك الداعي يتبعه ولا بدعوى
 لانه السكوت هو عود في القعود ايضا لا يكون انما يكون ليللا
 الشريك اذا لم يوجد الخلف قد وجدت
 لانه قاعد امام قايما انتهى كلامه
 فلما سئل في العلم والعلم



عند

عند الله الخلافة هذا ما هو
 اليد جري كسبت ان كلام
 في مصداق النطق وحكم
 الكلام حاصل الله وفصلها
 على علي عليه
 السلام

يا رب اغفر لقاريها وسامعها
 والمسلمين جميعا امين احسن

تتزين الشيخ على ما نقله العلامة المدايني رحمه الله تعالى هو في
اللغة من استبان في السور من جاوز الأربعين ولو كانا في الحس
وفي الاصطلاح من بلغ رتبة أهل العلم الفضل بالعلم والعمل ولو
صيا

يا رب اغفر لقاريها وسامعها
والمسلمين جميعا اينها حضروا

كاسر لخم

و

نول من حفظ قال المص
اي نقل وهذا ليس بقدر
الحفظ بل هو من قيسر في المناظر
وهو انما هو حفظ وحده ليس بمصلا
للقصود وهو نوع
مفيد بالنقل فيقول
نقل يقيس في العلم
ولا يشك ان العلم
من ادراكه
الله عليه وسلم
نقله ونقله
العلم لا يظن
من العلم
من العلم
من العلم
من العلم
من العلم